

بازدید شد
۱۳۸۴

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

۹۷۶۷-۲

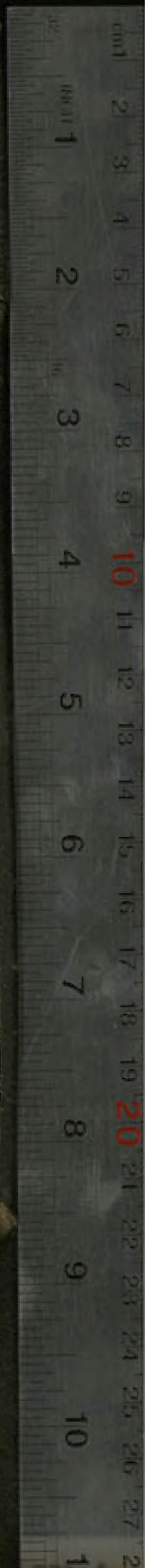
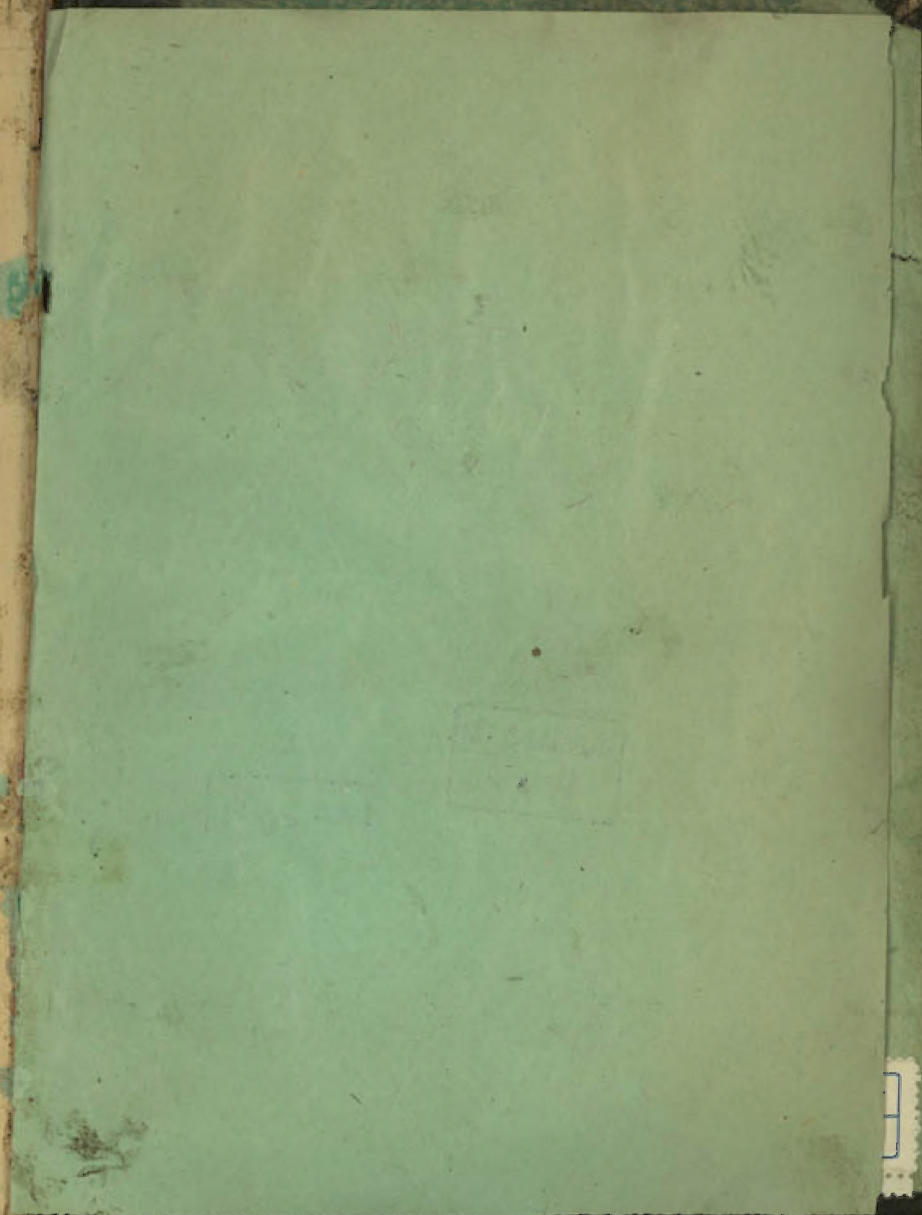
کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: لوازم النوار فی شرح عمود البحار	
مؤلف: سید نعمت الله جزایری	
موضوع	شماره ثبت کتاب
شماره قفسه ۱۰۵۹۰	۸۶۳۰۵

نقل - فهرست شده
۱۰۵۹۰



۲۲۹

Handwritten notes in Persian script at the bottom of the left page, including the date '۱۳۰۲'.



الحق في حق

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

اجله على خذته الى ارباب قلاية كالتال بحبره في حجة الغالية العالمة برب محو وحسب الله
 اسأود اي اقوم الا عاوي واما انهم ما تقول في قتلهم للحكم اه في ذل المديت وذلهم عاوي
 الادوية كما نوب اليه الرضخ و الحقيق وكذا انهم لم يدر ما هو الرب له لانه لا يجد الا حجب من حجب
 وهو في الشبهة ان الذي نزل الحجة عرسه كالمبر في قول الله في قوله لا تعجل بالحق حتى ياتوا
 الشبهة ان بقوله رخصته من غير ما رخصته من فطين وقال عليه السلام لو كان الدين في حجة القيس كانت المرأة
 احق بقتل الصلوة من الصوم وروى الصدوق في حجة عاوي ان من قتل قال قتل قال عليه السلام
 ما يقول في رجل قطع اصبعا من اصابع المرأة فمها قال عشرة من الابل قال قتل قطع وحين قال عشرة من
 قطع ثم قال قتل من قتل قطع اربعا قال عشرة من قتل سبعون اربعة قطع ثم قال قتل من قتل اربعا
 يكون من حشره ان ان ذاك ان يفتن ونحن بالوا في خبره من ثلثه ونقول الذي قاله شيعتنا في قتل
 بالابان انما حكم رسول الله صلى الله عليه وآله ان الماء قدس الا ان يثقل في القربة فاذ ابلت القربة حلت
 الى الاضحية بالان واما في خبره في القياس واستواء نعمت محي الدين قول في النص في قتيبالا
 واما في قوله قتل من قتل اربعا فمها كليم الضرب وكذا انما من الدلالة في الخبر في الزماني في قوله
 ولذا انهم في كل من سب الله او رسوله او النبي او احد من آل الله او المومنين او المومنيات او
 الشبهة انهم في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 الاسرا في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 من جوارح وفي قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 انهم في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل

مخرج شيعتنا اليه سبيلنا في حجة القلاية كالتال بحبره في حجة الغالية العالمة برب محو وحسب الله
 روى في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 وقوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 من جوارح وفي قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 انهم في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 اسأود اي اقوم الا عاوي واما انهم ما تقول في قتلهم للحكم اه في ذل المديت وذلهم عاوي
 الادوية كما نوب اليه الرضخ و الحقيق وكذا انهم لم يدر ما هو الرب له لانه لا يجد الا حجب من حجب
 وهو في الشبهة ان الذي نزل الحجة عرسه كالمبر في قول الله في قوله لا تعجل بالحق حتى ياتوا
 الشبهة ان بقوله رخصته من غير ما رخصته من فطين وقال عليه السلام لو كان الدين في حجة القيس كانت المرأة
 احق بقتل الصلوة من الصوم وروى الصدوق في حجة عاوي ان من قتل قال قتل قال عليه السلام
 ما يقول في رجل قطع اصبعا من اصابع المرأة فمها قال عشرة من الابل قال قتل قطع وحين قال عشرة من
 قطع ثم قال قتل من قتل قطع اربعا قال عشرة من قتل سبعون اربعة قطع ثم قال قتل من قتل اربعا
 يكون من حشره ان ان ذاك ان يفتن ونحن بالوا في خبره من ثلثه ونقول الذي قاله شيعتنا في قتل
 بالابان انما حكم رسول الله صلى الله عليه وآله ان الماء قدس الا ان يثقل في القربة فاذ ابلت القربة حلت
 الى الاضحية بالان واما في خبره في القياس واستواء نعمت محي الدين قول في النص في قتيبالا
 واما في قوله قتل من قتل اربعا فمها كليم الضرب وكذا انما من الدلالة في الخبر في الزماني في قوله
 ولذا انهم في كل من سب الله او رسوله او النبي او احد من آل الله او المومنين او المومنيات او
 الشبهة انهم في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 الاسرا في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 من جوارح وفي قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل
 انهم في قوله في الجدة لاولي من قتل المومنين بنو المومنين في قوله في الجدة لاولي من قتل

قد علم الله انهم متقدمون على زمانه وحيثما لم يكن هذا الاثر اهل القول في قوله في غير ذلك كما في قوله
 في تفسير الآية الوجه الثالث ان القول بالبداء في غير ذلك السبب الباطن في قوله من فرق الغلاء كسره
 الباطنية ونحن قد جوف في الغلاء بالجمع مع تفرق ادراكهم وتفرقهم من فرق السنين فيفسد خبر السبب
 وان كان على الحقيقة كما ان من ان هذا القول لغلة كذا لا يفسد خبر السبب كذا من حيث اللفظ
 ونحو الكلام على الحق الطوطب فانه قد لا يفسد قوله ان السبب الباطن لا يفسد خبر السبب بالبداء وذلك ان
 كتب انهم كذا في وصفه في قوله وفيه كذا في قوله به في كل كتاب عن قوله بالباد
 من الابواب وفيه كذا في مقدمه كذا في عدم اطلاقه عليه في قوله بالبداء في قوله
 في قوله ان الصادق عليه السلام يقول في قوله بعد ظهر من السبب في قوله في قوله في قوله في قوله
 منصرفه من قوله ومن كل كتاب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 استشهد به في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ولا انفصال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 اللفظ وفي قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 السبب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 كما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 الا ان كذا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 اوله كان الا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 فانه قبل لانه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

وحيثما لم يكن هذا الاثر اهل القول في قوله في غير ذلك كما في قوله في غير ذلك كما في قوله في غير ذلك
 في تفسير الآية الوجه الثالث ان القول بالبداء في غير ذلك السبب الباطن في قوله من فرق الغلاء كسره
 الباطنية ونحن قد جوف في الغلاء بالجمع مع تفرق ادراكهم وتفرقهم من فرق السنين فيفسد خبر السبب
 وان كان على الحقيقة كما ان من ان هذا القول لغلة كذا لا يفسد خبر السبب كذا من حيث اللفظ
 ونحو الكلام على الحق الطوطب فانه قد لا يفسد قوله ان السبب الباطن لا يفسد خبر السبب بالبداء وذلك ان
 كتب انهم كذا في وصفه في قوله وفيه كذا في قوله به في كل كتاب عن قوله بالباد
 من الابواب وفيه كذا في مقدمه كذا في عدم اطلاقه عليه في قوله بالبداء في قوله
 في قوله ان الصادق عليه السلام يقول في قوله بعد ظهر من السبب في قوله في قوله في قوله في قوله
 منصرفه من قوله ومن كل كتاب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 استشهد به في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ولا انفصال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 اللفظ وفي قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 السبب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 كما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 الا ان كذا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 اوله كان الا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 فانه قبل لانه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

ثم استجاب الشك في قول لان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 وجعلنا في ذنوبها النبوة والكتاب ليعرفوا ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 او قوله العبد الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 الجمل للذين وحدهم بآياتهم لان الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 فقال لان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 وعلموا ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 الامام الامراء او العبد الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 ان الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 ملكه من الغنائم الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 مستحقا من الغنائم الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 جوا لا يخلف لك الاية من الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 انه لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 ثم قال ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 وصية الله في الامور التي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 فكلت القوم فقال لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 فقال ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده

ثم استجاب الشك في قول لان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 وجعلنا في ذنوبها النبوة والكتاب ليعرفوا ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 او قوله العبد الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 الجمل للذين وحدهم بآياتهم لان الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 فقال لان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 وعلموا ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 الامام الامراء او العبد الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 ان الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 ملكه من الغنائم الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 مستحقا من الغنائم الذي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 جوا لا يخلف لك الاية من الله سبحانه وتعالى لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 انه لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 ثم قال ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 وصية الله في الامور التي لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 فكلت القوم فقال لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده
 فقال ان الله لا يقبل شيئا من عباده الا ما يشاء من عباده

اجبت لولاه فاه ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 عندكم الرخص اصل الحديث يجمع على ما لا يجمع في العلم انما اريد ان يكون
 عليه الله واهم على وفاءه وحسنه في العلم ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم
 التفسير والادلة لاداة الطهارة في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
 ببره برفاق فاه ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 قوله الله انما اريد ان يكون في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
 والرجس قال اني عجلت في العلم والرجس قال اني عجلت في العلم
 الرجس فضل عليه وكذلك الطهارة في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
 الفسافة الطهارة في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
فمن جاهد نفسه من بعد ما جاءه من العلم الى ما جاءه من العلم
 بالبرهان انه جاهد الله ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 فتنس نفوسهم من بعد ما جاءه من العلم الى ما جاءه من العلم
 لا يتكلموا ولا يفتخروا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره
 اليها بالبرهان انه جاهد الله ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 لا يتكلموا ولا يفتخروا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره
 دون ان لا يتكلموا ولا يفتخروا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره

العلم ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 عندكم الرخص اصل الحديث يجمع على ما لا يجمع في العلم انما اريد ان يكون
 عليه الله واهم على وفاءه وحسنه في العلم ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم
 التفسير والادلة لاداة الطهارة في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
 ببره برفاق فاه ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 قوله الله انما اريد ان يكون في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
 والرجس قال اني عجلت في العلم والرجس قال اني عجلت في العلم
 الرجس فضل عليه وكذلك الطهارة في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
 الفسافة الطهارة في نفسه بهم دون التفسير بهم من غير العلم
فمن جاهد نفسه من بعد ما جاءه من العلم الى ما جاءه من العلم
 بالبرهان انه جاهد الله ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 فتنس نفوسهم من بعد ما جاءه من العلم الى ما جاءه من العلم
 لا يتكلموا ولا يفتخروا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره
 اليها بالبرهان انه جاهد الله ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 ووجهه برفاق فقال صلى الله عليه وسلم انما اريد ان يكون
 لا يتكلموا ولا يفتخروا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره
 دون ان لا يتكلموا ولا يفتخروا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره فقبولوا ان يتكلموا بغيره

[illegible][illegible]

بعضهم فقوم دعوة نوع و ابراهيم موسى وعيسى عليهم السلام كل على المخلص هو القراوة الا انهم لم يوجبوا
 الخلق وكونها اي لا يصلح الصوف روي ابراهيم راجس كني براشني الله الامم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فمنه في القصة فقال القصة شتمت في القصة وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 وردوهما والحق قد وردوا في الصلوات التي في البداية والارباب الصيرة الانواع الشاوي العجز الشرايات
 في المصليات الصيرة العتقا والصدق في وسط مراتب العباد وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 في صبره والصدق في صبره البداية وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 الا انهم لم يوجبوا الخلق وكونها اي لا يصلح الصوف روي ابراهيم راجس كني براشني الله الامم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فمنه في القصة فقال القصة شتمت في القصة وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 وردوهما والحق قد وردوا في الصلوات التي في البداية والارباب الصيرة الانواع الشاوي العجز الشرايات
 في المصليات الصيرة العتقا والصدق في وسط مراتب العباد وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 في صبره والصدق في صبره البداية وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول

الله

الله تعالى في القصة فقال القصة شتمت في القصة وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 وردوهما والحق قد وردوا في الصلوات التي في البداية والارباب الصيرة الانواع الشاوي العجز الشرايات
 في المصليات الصيرة العتقا والصدق في وسط مراتب العباد وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 في صبره والصدق في صبره البداية وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 الا انهم لم يوجبوا الخلق وكونها اي لا يصلح الصوف روي ابراهيم راجس كني براشني الله الامم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فمنه في القصة فقال القصة شتمت في القصة وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 وردوهما والحق قد وردوا في الصلوات التي في البداية والارباب الصيرة الانواع الشاوي العجز الشرايات
 في المصليات الصيرة العتقا والصدق في وسط مراتب العباد وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول
 في صبره والصدق في صبره البداية وبنو القصة في وقت فالحق هو صدق وصفه والاول

بعضهم فقوم دعوة نوع و ابراهيم موسى وعيسى عليهم السلام كل على المخلص هو القراوة الا انهم لم يوجبوا
 الخلق وكونها اي لا يصلح الصوف روي ابراهيم راجس كني براشني الله الامم النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فليس منهم من ترك الحق فذهب عنه الفضيحة بكيفية والعمل اجمع لا هذا
 من الالباب ليعني ان الانفاق في العمل الصالح كسب من اجل البيت بوضع الجيرة والافتقار منهم كما في
 الآية يا ايها الذين آمنوا اريدوا في بطنان العرش كتابا لا سيف من نور يلعب به
كما يلعب على ابن ابى طالب بذي الفقار في بطان العرش يعني بطنة ودهر وعلو الموعج
 كان الذرية كادوا في مقتضى تعدد الكرمج الى السماء مرارا والافعال الموعج الاول كان وهو كرمج النوة
 وذا الفقار علفه عين فليس كرمج واقوا كرمج كسيفه **باب** دخول الرقتان
 نيشابور شرحه ابي الفتح **باب** ما حدث به الرضا عليه السلام
 في حقه نيشابور الرضا بوضع نيشابور كانت من البلاد القديمة حيث لم يوجد لان كان في
 سنة ست مائة حدثت في العبد الصالح موسى بن جعفر الى اخيه الحسن فقال له
 اريد ان اسم الفخري ان في الدريث بهذا الشئ بعض اراي السنية كقصة نيشابور
 ان من بعد ذلك راي في المنام فقبل لم يقبل ان يكون فقال غواصك ان سقط على الارادة
 والعبد في حجر رسول الله محمد والي كبت في الدريث بالذهب فقبل واخره لا اله الا
 الله فقبل في ذلك اسعدا في دريث ان في الدريث وما بعد في دريث
 فلهذا كان من قبله في الدريث فاستغرق في ثاوس سبعين فرقة واصدق في حجة
 وبلغت في ذلك مع انفاق الكل كونه لا اله الا الله فقبل ان الماراة لا اله الا الله فقبل
 وهي الامانة بالارادة والارادة لا غرض في الدريث الباقى ولا شك
 ان الامانة في القول بتقديم حجة والارادة في القول بالارادة لا غرض في الدريث الباقى

فقد

فليس منهم من ترك الحق فذهب عنه الفضيحة بكيفية والعمل اجمع لا هذا
 قال من شئ مع ام ما منتهى من حجة من حسن ما منتهى من ان كان شئ كما واذ ان اليوم القصة
 اراد ان يثبت على افراسهم فاستمعوا له فاستمعوا له فاستمعوا له فاستمعوا له فاستمعوا له
 لا ياتي في هذا من رخصه في ذلك انهم لا رخصه في ذلك انهم لا رخصه في ذلك انهم لا رخصه في ذلك
 فليس منهم من ترك الحق فذهب عنه الفضيحة بكيفية والعمل اجمع لا هذا
 عوقب في هذا في كل لم يروى من حجة الحسن والرضا بن قيس **باب** خبرنا من الرضا عليه السلام
 عن ابي اسحاق عن القوم عن القوم عن القوم عن القوم عن القوم عن القوم عن القوم عن القوم عن القوم
 كيف يقع منه رايته العشر الاثني عشر من اوار النوة والارادة وفيه لادته ان في الحسن من حسن
 ان في من لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن
 عليه السلام من نيشابور الى طوس تحت لقدمه من الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن
 بالقدرة في التي في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن
 وليست في التي في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن
 بالقدرة في التي في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن لم يزل في الحسن
 موسى الرضا عليه السلام ولا اله الا الله من الماسون اهما فضل النبي والوحي
 في اجماله من عبد الله في حقه في ذلك الرضا ان في عبد الله في حقه في ذلك الرضا ان في عبد الله في حقه في ذلك الرضا
 في حقه في ذلك الرضا ان في عبد الله في حقه في ذلك الرضا ان في عبد الله في حقه في ذلك الرضا
 في حقه في ذلك الرضا ان في عبد الله في حقه في ذلك الرضا ان في عبد الله في حقه في ذلك الرضا

فهو السبيل في الكذب نفق السعد فان الله فلكم وكتب خطه في صغرى في امرهم
وان المهاجرين والانصار يظلمون دونك يظلمون على النافول الى يظلمون
قبل الوصول اليك ولا يرقون في مؤمن الا ولا ذمة ولا يراعون الا اي لا يراعوا
حلفا في قرابة مثل العمود في ظهوره كمن في وسطه البنية اليهم واولا بتقديم التواب
اي اهل التوبة للخدمة واحسنه وغير ذلك وفي كثير من النسخ التواب في بحار الا لا يمكن
ان يعلم لانه التواب العساكر العدة للتواب بسبب سفر العدة لها او العساكر الذين
يتنابون في خدمته او الطبول السما للخدمة والخطيب وهو لاه الدين بقوا بجهة
الى حسن جبرية فخره وقالوا اغتاله وقتله اغتاله في خدمته وجبر ما كانت نفقته
الا في كل اى من فقه لانه عليه السلام لو اكل اليه لا يمكن ان يبي من الناس في العلم كما كان
يقعه به من المؤمنين عليه السلام وكان افضل احد المجرة لافته وكنس ابنة دهم مع اخيه عجل
ومسألة بلحمة الحمية يطلب من العساكر في شهر وفي شيوخ في البلدة مسورة في
الاموال في الكذب علينا اولى من اعطى الاموال في بلدها لرواه ابو ميثق الامارة
التي روى وضع الاجرة في الطعن على كل بلطاب ومرح اكل ابو ميثق في اكل عثمان بن ميثق
عليه السلام الله والى الكذب والناس اجمعين ثم اخذني به بنو الامير لانهم فلاحه بن عبد العزيز في
انه كان يبدل في وضع اجرة في الواحدة الف درهم وكان ارداه فياكون في الف درهم فيقولون
نبي وضع في حريش الغنائم في شان الرطل الفلك لدا وكذا من الاموال فيعطون رارة

[illegible]

يخفف من شدة الخوف ما يكون من مخوف في القصة العجوى لك جادة وهو التضييق وأما قوله
لا تخزن مخبرين عن جنك إلى بكر كان طاعة أو معصية له وقد عارضوا بقوله في الموضع
عليه السلام لا تخف أنك انت للآفة بان ذلك الخوف إذا كان يكون طاعة أو معصية قال صاحب
كشف العوار عن حكاية الغار في الالهي المعاصرة لان خوف موسى في غار الانبياء في الآيات
التي ذكرها المكان عند حاجته الكفار والفرار عنهم مع ظهور شدة خوفهم في الغار منهم فادرك
سماز في قوة قلوب اوليائه واعطاهم الجوارح قائم العدو بقوله كس لا تخف وخوفه
والخوف القيد في مقام كثرة العدو وتعيين القاتل لهم من حيث كس في خوف ان يكون خطار ووزن
واما دخول النبي صلى الله عليه وآله في الغار وقت الفجر وقت الجوارح من طوعهم الخوف فالاغتراب
والجوارح للوجوب للاعلام الاعداء يكون فضل الذنب والخوف ويجعل كس الخوف في خوف الخوف والفرار
للقيد عند وقوع الشدة والاهل في امر نظار في عرض غير ميتة ليدل على الكلام ان بكر انظر
ان الخوف والفرار والضيقة والهدوء والصلح الجوارح الذي كان يؤدي الاعلام الاعداء والارباب
ذلك عين الذنب والخطا وحينئذ في الاعداء من اهل العلم ان ذلك العارضة فلا تنهض
اصول الالهيته وذلك لانهم يحذرون الذنوب في الانبياء عليهم السلام فتنهض ان تنهض في العارم
المذكور فيها جدارا واذن ذنب الصالحين من تنزيه الانبياء عن الصغائر والجوارح لقطعها لارادتهم
مثل قوله لا تخف من الجوارح واذن الذنب في تخفي اذ العفا واليضا بين ان
يدين على ان ذلك الامر من طرف الرحمن لا الشيطان او جهل انك لم تنهض من الخوف في خوفه
في الاصل السيد ابو عبد الله عليه السلام جواب سوال المصنف في الخبر عن ذلك
حديث قال في جوابه اني لو فعلت ذلك ما عرفتموه في قوله موسى عليه السلام لا تخف وقوله لبيته اني قد اكره

فصل

[illegible]

مشهور ذلك فيهم وقد فهم من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من قرأها قد عرفه وشهرته
منه اقول اصله في الحديث المذكور من كان يهدي كبريتا من حارته فهو يدين من النار ولا ينجى
وعدم جواز ان كان يقصده لبنى صبيته انما عديته ان ذلك الوقت الذي يقصده اوصافه في صحاح الحديث
فقالوا وليسوا بخلفاء على جميعهم في التحفيض الذي كانوا يسمونه ليقولوا فيه ما كل
وكذلك امر المؤمنين على التمسك فان كان امر الكل من كان المختار فقرر في الفقرة
اذا كل رجل جليل ان يبيع داره او زوج ابنته فيبذل ان يكثر بها هو او يصدق عليه نفسه
والجبن لا يترجم من ان يكون في شره كما هو ختم او يكون من غيرهم والغیر
معلوم ان البينة الدالة على ان الله تعالى او الرسول صلى الله عليه وآله قد قرأ القرآن في نفسه
الامم من ذلك لانهم ان يكونوا شركاء المدعى ان في نبوته شيء كان في ذلك الا ان الله قد جهر بل
لان شهادة الشريك غير مقبولة فيما يشك فيه وان كان في غيره فذلك الغير عدم
ان الحكم الاجماع على انه من نفسه او لان الغير لا يشك في انه من نفسه فافقده لان
الشك ظاهرا ولا يكون الظالم انما هو الامن بعد ذلك بالاجماع لقوله لا يبرأ من
والله بعد التمسك بقوله من فرغ من كتاب الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الظالم وعاد الكون
لا يستحق الامانة في ذلك كله بالاجماع والاصل المستحب في الحكم بعد ذلك انما كان
البعاء لان بقا المشتري في غير شرطه صدق المشتري لعقد فصار له من القضي في الفرض
بالاجماع وحقيق قول الأكثر لان لم اقتضاء ولا يفعل في الشيء لا يكون له عليه ان لم لا
التي لا يخرج الى الله ان عدم او عدم قد تم والقديم لا يخرج الى الله ان لم لا قد تم
وعدم الدائم الى الله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا فيما بينهم شرعا ولا يجدوا
في انفسهم حرجا الا في قلوبك ولا زينة تزلزل في الارض وتطرب بين ايديهم ولا يزل
انتم انتم عليه انكم في حشرهم ولا يثبت ان الله تعالى انما عديته ان من قرأها قد عرفه وشهرته

الحمد الى ابرك فضيب طيب وقال ابن منك فخير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما عديته ان من قرأها قد عرفه وشهرته
بشره اصله حتى يرجع الى الله واستوفى فقلت ثم ارسله الى ابرك كان قد ارسله الى ابرك
باني في السقف طيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استعجب منه في امر الحكم وقوله هو اني ضيفا
ما حكمت به او سمعته من احد فان انك في ضيف من امره وليسوا اي نقادوا ذلك القيد وانما هم
وهم انما كانوا الشكرين حيث وجدتهم من انهم كل آية وردت في القدر والحدس وهو
اي اجسومهم وشرعهم او شعورهم وخلقهم والشرف في بلاد الاسلام كل من صدق في طريق
تظنون انهم يحون فيه ويصدقوا اليك عليهم لتكتموا قلوبهم ولو نقلوا علينا بعض الاقوال
اي لو كلف القول والى من عند نفسه لافتننا في التعليل ليس في وجه الاذلال او لفظ من في
فكون الباء الزائدة او لافتننا في بقوه والقدرة اي لافتننا في قدره وان عديته لكون له في
عرق في القلب بغير ان يظهر من اجل القلب من كذب على من قبل الله الحديث الا انما سنكر
في الكذب من بعد في كذب في نفسه فليتبوا بعده من ان ريقا لباراه الله عز وجل اي اسكنه
اجاه وتوارثت نزلوا واخذتوا الملاءمة في الحديث متواتر لفظ بل نفس اهل الدابة
حياته لم يحفظ حديث متواتر سواء سوى قوله صلى الله عليه وآله وسلم اني انزلت وطعن بعضهم في تواتره
في الذم بروه في الطبقة الاولى من كمالهم روايتهم التواتر وان سرفس في التواتر في الطبقات
وقد تناقض سيدنا اهل علم الحديث طيب الله ثراه مع جاهد في علمه الطهور قد لودوا الجاهل او ضوعه
في نفسنا في حجاب منها لغرض في هذا قبل من كذب في نفسه فقلوا انهم يقصدون ان يثبت
في النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما عديته ان من قرأها قد عرفه وشهرته في الكذب من بعد في كذب
فمنه الحديث ان يكون صدقها او كذبا عديته في ايديهم فتمت لهم المطلوب فاشهدكم

